

Review Article

آراء النحويين والمعربين في " أن " الشرطية، والتعليلية، والظرفية، والنافية

د /عليّ مالمي

قسم اللغة العربية، جامعة عثمان بن فودين صكتو، نيجيريا

*Corresponding Author

د /عليّ مالمي

Keywords: xxxxx.

المقدمة

الحمد لله خالق الألسن واللغات، الذي شرّف العربية أن أنزل بها خير كتاب على أفضل رسول، والصلاة والسلام على هذا النبي الفصيح، وعلى آله وصحبه البررة المعربين عن الحق، وعلى من اقتفوا آثارهم إلى يوم الدين. وبعد، فإن "أن" من الأدوات العربية التي يكثر دورانها في الكلام العربي، كما أنها مما يحتمل معاني مختلفة حسب السياقات، وإن من المعاني التي تدل عليها هذه الأداة: الشرط، والتعليل، والظرفية، والنفي، وهي معان تباينت فيها وجهات نظر النحاة والمعربين، فهذه المقالة هو التطرق إلى الاختلافات الواقعة في تلك المعاني مع الإشارة إلى آراء النحاة والمعربين فيها لغةً وقرآنًا، وترجيح ما يبدو قوي الأدلة والبراهين، والله المستعان وعليه التكلان. هذا، والمقابلة موزعة على المحاور الآتية:

- "أن" الشرطية
- "أن" التعليلية
- "أن" الظرفية
- "أن" النافية

"أن" الشرطية:

ذهب الكوفيون والأصمعي¹ من البصريين إلى أن هنالك نوعا لـ"أن" المفتوحة الهمزة الساكنة النون، تسمى "شرطية"، إذ إنها تحل محل "إن" الشرطية، ومثالها: "أما أنت منطلقا انطلقت"². وأصل هذا المثال: "أن كنت منطلقا انطلقت"، فحذفت "كان" فانفصل الضمير، وهو الناء، فصار: "أن أنت... فأتى بـ"ما" عوضا عن "كان" المحذوفة، فصار: "أن ما أنت...". ثم أدغمت نون "أن" في ميم "ما" فصار: "أما أنت منطلقا"، فمعنى هذا المثال على المذهب الكوفي: "إن كنت منطلقا انطلقت"، واستشهدوا على ذلك بقول الفرزدق:

أتعصب أن أذنا قتيبة حزتا * جهارا ولم تعصب لقتل ابن خازم³

الشاهد في البيت قوله: "أن أذنا" حيث وقعت "أن" المفتوحة الهمزة مكان "إن" الشرطية.

هذا، ولكن البصريين يذهبون إلى أن "أن" في البيت السابق وما على شاكلته مصدرية،⁴ وأولوا الشواهد التي اعتمد عليها الكوفيون، وذكر أبو حيان أن هذا ما مضى عليه الخليل حيث أول الشاهد في البيت على أن "أن" فيه مصدرية ناصبة للفعل.⁵ ولكن

¹ - أبو حيان: ارتشاف الضرب من لسان العرب، مكتبة الخانجي، القاهرة، د. ت، ج3، ص:1693

² - المرادي: الجنى الداني في حروف المعاني، تحقيق: د. فخر الدين قبوة، ومحمد نديم فاضل، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 1413هـ-

1992م، ج1، ص:37

³ - سيبويه: الكتاب، تحقيق: عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الثالثة، 1408هـ-1988م، ج3، ص:161

Quick Response Code



Journal homepage:

<http://www.easpublisher.com/easmb/>

Article History

Received: 19.09.2019

Accepted: 29.09.2019

Published: 15.10.2019

Copyright @ 2019: This is an open-access article distributed under the terms of the Creative Commons Attribution license which permits unrestricted use, distribution, and reproduction in any medium for non commercial use (NonCommercial, or CC-BY-NC) provided the original author and source are credited.

الذي يبدو لكاتب هذا المقال من رأي الخليل أنه مخالف لما صرح به أبو حيان، ذلك لأن الخليل يذهب إلى أن المحل الشاهد في بيت الفرزدق مروي بـ"إن" المكسورة الهمزة، وإلى ذلك أشار سيبويه بقوله: "وسألت الخليل عن قول الفرزدق: أتغضب أن أدنا قتيبة حزنا * جهارا ولم تغضب لقتل ابن خازم فقال لأنه قبيح أن تفصل بين "أن" والفعل كما قبح أن تفصل بين "كي" والفعل، فلما قبح ذلك ولم يجز حمل على "إن"، لأنه قد تقدم فيها الأسماء قبل الأفعال"⁶. وعلق البغدادي على قول سيبويه هذا قائلا: "يريد الخليل أن "إن" في البيت لا يصح فتح همزتها للفتح المذكور، وإنما هي "إن" المكسورة الهمزة لجواز الفصل بينها وبين الهمزة باسم"⁷. وذكر أيضا أن من قال إن الصواب أن الخليل قال: "أن أدنا" بفتح الهمزة، أي: لأن أدنا هو خلاف ما نقله سيبويه عن الخليل⁸.

ويستشهد القائلون بوجود هذا النوع بقول الله تعالى: {إن تضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى}⁹ على قراءة حمزة وأبان بن تغلب والأعمش، التي وردت بكسر همزة "أن" في (أن تضل) و"إن" على هذه القراءة للشرط، وإنما فُتح لام الفعل بعدها لالتقاء الساكنين، إذ اللام الأولى ساكنة لإدغامها في الثانية التي سُكنت للجزم، ولا يُمكن إدغامها في ساكن، فحرّكت الثانية بالفتحة هرباً من التقاء الساكنين، وكانت الحركة فتحاً؛ لأنها أخف الحركات¹⁰. وصرح الفراء بأن "أن" في هذا الشاهد لا تنفك عن معنى الشرط في قراءة الفتح، إلا أنه لما قدم ما حقه التأخير صار الجزاء وجوابه كالكلمة الواحدة. ومعناه- والله أعلم- استشهدوا امرأتين مكان الرجل كيما تذكر الذاكرة الناسية إن نسيت فلما تقدم الجزاء اتصل بما قبله، وصار جوابه مردوداً عليه. ومثله في الكلام قولك: (إنه ليعجبني أن يسأل السائل فيعطى" فالذي يعجبك هو الإعطاء عند المسألة، لا المسألة نفسها¹¹.

أما الكاتب فيؤيد ما ذهب إليه الجمهور من جعل "أن" في الشاهد المذكور مصدرية ناصبة، إذ القول بكونها شرطية يفضي إلى الغموض في النص الذي وردت فيه، فيحتاج إلى ضرب من التأويل لتوضيح معناه.

"أن" التعليلية:

ذهب بعض النحاة وبخاصة الكوفيون إلى أن "أن" المفتوحة الهمزة الساكنة النون قد تأتي متضمنة معنى التعليل، واستشهدوا على ذلك بقول الشاعر:

نزلنا منزل الأضياف منا *** فأعجلنا القرى أن تستمونا¹²

والمعنى: "لئلا تستمونا"¹³.

أما البصريون وكثير من النحاة فيقولون إن "أن" في البيت السابق مصدرية، والأصل: "مخافة أن تستمونا"¹⁴ فـ"أن" مصدرية ناصبة. و"تستمونا": فعل منصوب بـ"أن"، وعلامة نصبه حذف النون، و"أن" مع منصوبها في موضع الجر بالإضافة إلى المضاف المقدر، والتقدير: "مخافة شتمكم إيانا".

ويميل الباحث إلى رأي البصريين، وذلك لأن قول الكوفيين بأن "أن" تعليلية في البيت بمعنى "لئلا" في البيت يكلف تقديرين؛ تقدير لام قبل "أن" و"لا" النافية بعدها، وفي ذلك تكلف¹⁵.

أما في الرأي البصري الذي يعتبر "أن" في البيت مصدرية موضعها الجر بالإضافة إلى كلمة مقدر، وذلك لأنه يكلف تقدير مضاف فقط، ولا ريب أن ما احتاج إلى تقدير واحد مع أداء المعنى المراد خير مما احتاج إلى تقديرين، لأن ذلك أوجز، والإيجاز سمة عظيمة تمتاز بها اللغة العربية.

إن "أن" التعليلية مما أشار إليه الإمام السيوطي إلا أنه لم يُجله إلى أحد، فقال في الإتيان: "أن تكون- يعني أن- للتعليل كما قاله بعضهم"¹⁶. ومثل لها بقول الله تعالى: { بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم }¹⁷ ولم يعثر الكاتب على من جعل "أن" في هذه الآية

4 - المرادي: الجنى الداني، مرجع سابق، ج1، ص:37

5 - أبو حيان: ارتشاف الضرب، مرجع سابق، ج4، ص:1693

6 - سيبويه: الكتاب، مصدر سابق، ج3، ص:162

7 - البغدادي: عبد القادر بن عمر: خزنة الأدب ولب لسان العرب تحقيق: عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الرابعة، 1420-2000م، ج9، ص:82

8 - البغدادي: المرجع نفسه، ج9، ص:83

9 - سورة البقرة، الآية:282

10 - أبو حفص: عمر بن علي ابن عادل: اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 1419 هـ-1998م، ج4، ص:490

11 - الفراء: أبو زكريا يحيى بن زياد: معاني القرآن، تحقيق: محمد علي النجار وأحمد يوسف نجاتي، دار السور، 1955م، ج1، ص:184

12 - ابن كلثوم، عمرو: ديوان عمرو بن كلثوم، جمع وتحقيق: د. إميل بديع يعقوب، دار الكتب العربي، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 1411-1991م، ص:73

13 - الدقر، عبد الغني: معجم القواعد العربية، من المكتبة الشاملة، الإصدار الثالث، ج2، ص:108

14 - ابن هشام: أبو محمد عبد الله: مغني اللبيب عن كتب الأعراب، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الطلائع، 2005م، ج1، ص:58-59

15 - ابن هشام: المصدر نفسه، ج1، ص:59

16 - السيوطي: جلال الدين عبد الرحمن: الإتيان في علوم القرآن، مكتبة دار التراث، القاهرة، مصر، د. ت، ج1، ص:453

17 - سورة ق، الآية:2

تعليبية، بل الذي حصل عليه هو القول بمصدريتها، وموضعها الجر بنزع الخافض، كما ورد في كل من روح المعاني،¹⁸ وروح البيان،¹⁹ والتحرير والتنوير.²⁰ والسيوطي نفسه خطأً القائلين بتعليبيتها، إذ قال في تعليقه على الآية الكريمة: "والصواب أنها مصدرية وقبلها لام العلة مقدره".²¹ وعلى هذا يرجح الكاتب أنه لا وجود لـ"أن" التعليبية، لأن التعليل ليس مفهوماً من "أن" عينها، وإنما من اللام المقدر قبلها.

"أن" الظرفية:

ذهب بعض النحاة إلى أن "أن" تأتي ظرفية، وضابطها أن يصلح وضع "إذ" مكانها ويستقيم المعنى، وذلك إذا اتصلت بالماضي أو المضارع. فقد ألمح إليها الزمخشري، في قول الله تعالى: {ومن قتل مؤمناً خطأً فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا}²² حيث جُوز أن يكون "أن يصدقوا" في موضع النصب على الظرفية، وذلك قياساً على "ما" المصدرية، والتقدير: "وتجب عليه الدية أو يسلمها إلا حين يتصدقون عليه" بتقدير حذف الزمان "كقولهم" "أجلس ما دام زيد جالساً".²³

أما الجمهور فجعلوا "أن يصدقوا" في موضع النصب على الاستثناء، صرح بذلك كل من النحاس،²⁴ والعكبري.²⁵ وأبو حيان ثم إن أبا حيان لم يكتف بذكر رأيه في معنى "أن" في الشاهد، بل جعل ينكر على الزمخشري ويفند ما ذهب إليه، فقال: "أما جعل أن وما بعدها ظرفاً فلا يجوز، نص النحويون على ذلك، وأنه مما انفردت به ما المصدرية ومنعوا أن تقول: أحييتك أن يصيح الديك، يريد وقت صياح الديك.... فعلى هذا الذي فُزر يكون جعله استثناءً منقطعاً هو الصواب".²⁶ والكاتب مع ما مضى عليه الجمهور، لأن معنى النص واضح بذلك مع تماثبه مع القواعد التي وضعها النحاة.

"أن" النافية:

إن "أن" النافية مما وقع فيه خلاف بين النحاة، وضابطها أن يصلح وضع "لا" النافية موضعها. حكاه ابن مالك، عن بعض النحويين ومثل لها البيهقي بالبيت الآتي:

يا حاسدي مالك أن يؤتى أحد * مثل الذي أوتيت في من حسد²⁷

فالشاهد في البيت: "أن يؤتى أحد" حيث جاءت "أن" بمعنى "لا" النافية، أي: لا يؤتى أحد، إذ معنى البيت: يا حاسدي كفاك حسداً فإنه لم يبلغ أحد من الحسد مثلاً بلغته في.²⁸

أشار إلى وجود "أن" النافية كل من الزركشي،²⁹ والسيوطي³⁰ مستشهداً بـ"أن يؤتى أحد" من قول الله تعالى: {ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم قل إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم}³¹ ويتقدم الذين قالوا بهذا المعنى من المرعبين القدامى الفراء³² الذي بين أن كلام اليهود انتهى عند قوله {ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم}، ثم ابتدأ الكلام من قوله {قل يا محمد إن الهدى هدى الله أن يؤتى أحد}، أي: لا يؤتى أحد مثل ما أوتي أهل الإسلام. فـ"أن" بمعنى "لا" كما قال تبارك وتعالى: {يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الْكُرْبَىٰ} لا تضلّون. وممن أشار إلى هذا المعنى النحاس في معانيه،³³ والزمخشري،³⁴ وابن عطية وعزاه إلى الزجاج،³⁵ وأبو حيان،³⁶ وكذلك أبو حفص،³⁷

18 - الألويسي: شهاب الدين محمود بن عبد الله: روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د. ت، ج 26، ص: 172

19 - حقي، إسماعيل: روح البيان، من المكتبة الشاملة، الإصدار الثالث، ج 9، ص: 83

20 - ابن عاشور: الشيخ محمد الطاهر: التحرير والتنوير، دار سحنون للنشر والتوزيع، تونس، 1997م، ج 26، ص: 279

21 - السيوطي: الإتقان في علوم القرآن، مرجع سابق، ج 1، ص: 453

22 - سورة النساء، الآية: 92

23 - الزمخشري: أبو القاسم محمود بن عمرو: الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان، د. ت، ج 1، ص: 582

24 - النحاس: أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل: إعراب القرآن، دار المعرفة، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، 1429هـ-2008م، ج 1، ص: 480

25 - العكبري: أبو البقاء محب الدين عبد الله: إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان، 1414هـ-1993م، ص: 197

26 - أبو حيان: البحر المحيط، مصدر سابق، ج 3، ص: 336-337

27 - البيهقي: عبد الله الكردي: كفاية المعاني في حروف المعاني، تحقيق: شفيع برهاني دار اقرأ للطباعة والنشر والتوزيع دمشق، الطبعة الأولى، 1426هـ-2005م، ص: 84

28 - محمد صالح: موسى حسين: تقريب الأماني شرح كفاية المعاني في حروف المعاني، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 1430هـ-2009م، ص: 31

29 - الزركشي: بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر: البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه، الطبعة الأولى، 1376هـ-1957م، ج 4، ص: 253

30 - السيوطي: الإتقان في علوم القرآن، مرجع سابق، ج 1، ص: 453

31 - سورة آل عمران، الآية: 73

32 - الفراء: أبو زكريا يحيى بن زياد: معاني القرآن، تحقيق: محمد علي النجار وأحمد يوسف نجاتي، دار السرور، 1955م، ج 1، ص: 222-223

33 - النحاس: معاني القرآن، مصدر سابق، ج 1، ص: 422

34 - الزمخشري: الكشاف، مصدر سابق، ج 1، ص: 400

35 - ابن عطية: أبو محمد عبد الحق بن غالب: المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، 1413هـ-1993م، ج 1، ص: 472

36 - أبو حيان: البحر المحيط، مصدر سابق، ج 2، ص: 519

37 - أبو حيان: المصدر نفسه والصفحة

والبيضاوي في تفسيره.³⁸ ويساند هذا المعنى ما ثبت عن الأعمش وشعيب بن أبي حمزة³⁹ أنهما قرأ بـ"إن" المكسورة الهمزة "إن" يؤتى" وهي مفيدة للنفي، بمعنى لم يعط.
أما الزجاج فيذهب إلى أن "أن" في الشاهد مصدرية ناصبة موضعها نصب على أنها مفعول "لا تؤمنوا"⁴⁰ وكذلك العكبري،⁴¹ إلا أنه يرى أن موضعها إما جر بحرف جر محذوف، أي: ولا تؤمنوا بأن يؤتى أحد، أو نصب بنزع الخافض، أو أنها بمثابة مفعول من أجله، والتقدير: مخافة أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم.
ويميل الكاتب إلى رأي الفراء الذي يعد "أن" في الشاهد نافية بمعنى "لا"، وذلك لأن المراد من النص واضح ومفهوم بهذا المعنى، بالإضافة إلى ورود قراءة مؤيدة له، ولا يمنع هذا إمكانية كونها مصدرية كما هو رأي كل من الزجاج والعكبري.

الخاتمة:

لقد تناول المقال حديثاً عن أربعة من أنواع "أن"؛ الشرطية، والتعليلية، والظرفية، والنافية، وبسط القول في آراء النحاة والمعربين في إثبات كل منها أو نفيه في الكلام العربي عامة وفي القرآن الكريم خاصة، وقد ناقش هذه الآراء مرجحاً ما يراه راجحاً، وخلص إلى أن الأنواع الثلاثة الأولى (الشرطية، والتعليلية، والظرفية) يمكن درجتها تحت "أن" المصدرية، ذلك لأن حملها على تلك المعاني الثلاثة في الآيات المستشهد بها في هذا المقال قد يؤدي إلى نوع من الغموض أو الخلل في المعنى المراد من النص الكريم، بخلاف اعتبارها مصدرية فإن معنى النص عليه واضح ومفهوم. أما "أن" النافية فيعترف المقال بثبوتها، ولا سيما في الآية المستشهد بها في المقال، فإن معنى النفي فيه واضح ومفهوم.

المصادر والمراجع:

- القرآن الكريم
- أبو حيان: ارتشاف الضرب من لسان العرب، مكتبة الخانجي، القاهرة، جمهورية مصر العربية، د. ت.
- ابن عاشور: الشيخ محمد الطاهر: التحرير والتنوير، دار سحنون للنشر والتوزيع، تونس، 1997م
- ابن عطية: أبو محمد عبد الحق بن غالب: المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية، لبنان، الطبعة الأولى، 1413هـ-1993م
- ابن كلثوم، عمرو: ديوان عمرو بن كلثوم، جمع وتحقيق: د. إميل بديع يعقوب، دار الكتب العربي، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 1411هـ-1991م
- ابن هشام: أبو محمد عبد الله: مغني اللبيب عن كتب الأعراب، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الطلائع، 2005م
- أبو حفص: عمر بن علي ابن عادل: اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 1419هـ-1998م
- الألوسي: شهاب الدين محمود بن عبد الله: روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د. ت
- البغدادي: عبد القادر بن عمر: خزنة الأدب ولب لسان العرب تحقيق: عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الرابعة، 1420هـ-2000م
- البيهوشي: عبد الله الكردي: كفاية المعاني في حروف المعاني، تحقيق: شفيق برهاني دار اقرأ للطباعة والنشر والتوزيع دمشق، الطبعة الأولى، 1426هـ-2005م
- البيضاوي: ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر بن محمد: أنوار التنزيل وأسرار التأويل، من المكتبة الشاملة، الإصدار الثالث
- الدقر، عبد الغني: معجم القواعد العربية، من المكتبة الشاملة، الإصدار الثالث
- الزجاج: أبو إسحاق إبراهيم بن السري: إعراب القرآن، القسم الأول، تحقيق: إبراهيم الأبياري، دار الكتاب اللبناني، بيروت، د. ت
- الزركشي: بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر: البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبي الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركائه، الطبعة الأولى، 1376هـ-1957م
- الزمخشري: أبو القاسم محمود بن عمرو: الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأقاويل في وجوه التأويل، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت لبنان، د. ت
- السيوطي: جلال الدين عبد الرحمن: الإتقان في علوم القرآن، مكتبة دار التراث، القاهرة، مصر، د. ت
- العكبري: أبو البقاء محب الدين عبد الله: إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإعراب والقراءات في جميع القرآن، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، لبنان
- الفراء: أبو زكريا يحيى بن زياد: معاني القرآن، تحقيق: محمد علي النجار وأحمد يوسف نجاتي، دار السرور، 1955م
- المرادي: الجني الداني في حروف المعاني، تحقيق: د. فخر الدين قباوة، ومحمد نديم فاضل، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 1413هـ-1992م

38 - البيضاوي: ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر بن محمد: أنوار التنزيل وأسرار التأويل، من المكتبة الشاملة، الإصدار الثالث، ج1، ص:53

39- ابن عطية: المحرر الوجيز، مصدر سابق، ج1، ص:472

40 - الزجاج: أبو إسحاق إبراهيم بن السري: إعراب القرآن، القسم الأول، تحقيق: إبراهيم الأبياري، دار الكتاب اللبناني، بيروت، د. ت، ج1، ص:154

41 - العكبري: إملاء ما من به الرحمن، مصدر سابق، ص:146

- النحاس: أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل: إعراب القرآن، دار المعرفة، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية، 1429هـ-2008م
- حقي، إسماعيل: روح البيان، من المكتبة الشاملة، الإصدار الثالث
- سيبويه: الكتاب، تحقيق: عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي، القاهرة، الطبعة الثالثة، 1408هـ-1988م
- محمد صالح: موسى حسين: تقريب الأمانى شرح كفاية المعاني في حروف المعاني، مؤسسة الرسالة، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى، 1430هـ-2009م